

التجسد والميلاد

في تعليم آباء الكنيسة



التجسد والميلاد

في تعليم آباء الكنيسة

دار مجلة مرقس

كتاب: التجسد وال ميلاد في تعليم آباء الكنيسة.

ترجمة وإعداد: رهبان دير القديس أبنا مقار.

الناشر: دار مجلة مرقس.

الطبعة الأولى: ١٩٩٤

مطبعة دير القديس أبنا مقار - وادي النطرون.

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة لدار مجلة مرقس.

٥٠ (أ) شارع شبرا - ص. ب ٣١ شبرا القاهرة

(مقالات سبق نشرها في مجلة مرقس يناير ١٩٧٧،

ديسمبر ١٩٨١، يناير وفبراير ١٩٨٢)

المحتويات

٥	■ استقبال العريس في الكتاب المقدس وعند الآباء.....
٥	١. في الكتاب المقدس.....
١٣	٢. عند الآباء.....
	■ غاية التجسد النهائية.....
٢٠	أقوال مضيئة لبعض الآباء.....
٣٢	■ أحداث الميلاد في تعليم الآباء.....
٣٤	الرعاة والملائكة ومولود بيت لحم.....
٣٦	الميلاد وسر التجسد في حياتنا.....
٣٨	إنجيل زيارة المجوس ومعناها.....
٣٩	هدايا المجوس ومعناها.....
٤١	عيد الختان.....
٤٢	عيد الغطاس.....
٤٣	عيد عرس قانا الجليل.....

استقبال العريس في الكتاب المقدس وعند الآباء



١. في الكتاب المقدس

لقد أحب الرب يسوع أن يشبه مجيئه إلى العالم بعُرس رُوحى فائق يحتل هو فيه موضع العريس، وتكون فيه البشرية في موضع العروس:

+ «يشبه ملكوت السموات عشر عذارى أخذن مصابيحهن وخرجن لاستقبال العريس... ففي نصف الليل صار صراخ: هوذا العريس مقبل فاخرجن للقاءه... والمستعدات دخلن معه إلى العُرس وأغلق الباب» (مت ٢٥: ١-١٠).

+ «ويشبه ملكوت السموات إنساناً ملكاً صنع عُرساً لابنه وأرسل عبيده ليدعوا المدعوين إلى العُرس... قائلًا: كل شيء معد. تعالوا إلى العُرس» (مت ٢٢: ١-٤).

+ «أيستطيع بنو العُرس أن يصوموا والعريس معهم؟ ما دام العريس معهم لا يستطيعون أن يصوموا» (مر ٢: ١٩).

+ «من له العروس فهو العريس. وأما صديق العريس الذي يقف ويسمعه فإنه يفرح فرحاً من أجل صوت العريس» (يو ٣: ٢٩).

فبكل هذه الأمثلة والتعبيرات يريد الرب أن ينبه ذهننا إلى مقدار الحب الفائق والفرح الغامر المذخر لنا في سر مجيئه إلينا، بل واتحاده بصميم طبيعتنا وحلوله فينا. فمعروف أن العرس في الحياة البشرية هو أكثر مناسبة يظهر فيها الحب والفرح.

ولهذا السبب عينه تدعونا الكنيسة في زمن صوم الميلاد إلى السهر الروحي والتسبيح المتواصل، لنتهيأ لقبول الرب. فمعروف أن صوم الميلاد - وعلى الأخص شهر كيهك - يمتاز بسهراته الروحية التي يزداد فيها التسبيح بفرح كثير وتهليل^(١).



تطلعات الأنبياء في العهد القديم:

إن مجيئ الرب إلى عالمنا واتحاده بصميم طبيعتنا بل وحلوله فينا، هو في الواقع الغاية المفرحة التي كانت تتجه نحوها اشتياقات وتنهدات وتطلعات كافة الآباء والأنبياء:

+ «أبوكم إبراهيم تهلل بأن يرى يومي فرأى وفرح» (يو ٨: ٥٦).

هكذا كثيراً ما نجد الأنبياء يتجاوزون الظلام المحيط بهم، ويتطلعون

(١) من الأمور الروحية المتيقنة أن السهر الليلي يكون أفضل مناسبة للاتحاد القلبي بالعريس: «ولما انتصف الليل صار صراخ هوذا العريس قد أقبل». وفي ذلك يقول الأب متى المسكين عن صلاة نصف الليل: «المعروف والمتيقن عندنا أن لهذه الصلاة ملاك معونة خاص... فصلاة نصف الليل وإن كانت ترمز إلى تمام السهر ومقابلة العريس، فالواقع أن ذلك يتم بالفعل بصورة جزئية كفيفة بأن تجعل ختام كل يوم عبارة عن بلوغ الغاية والنصرة بملاقاة الرب» (التدبير الروحي - الطبعة الأولى ص ١٧).

إلى هذا اليوم المضيئ، فيرون اتحاد الله بالبشرية، فيصفونه بأبهج الألفاظ كاتحاد فائق بين عريس وعروس:

+ «وكفرح العريس بالعروس يفرح بك إلهك» (إش ٦٢: ٥).

+ «لأن الرب قد اختار صهيون (أي البشرية)، اشتهاها مسكناً له. هذه هي راحتي إلى الأبد ههنا أسكن لأنني اشتيتها» (مز ١٣٢: ١٣ و ١٤).

+ «لأن الرب قد خلق شيئاً جديداً حديثاً في الأرض (أي خليفة جديدة): أنثى تحيط برجل» (أي البشرية تحيط باللاهوت وكأنه رجلها) (إر ٣١: ٢٢).

+ «لأن بعلك (أي عريسك) هو صانعك رب الجنود اسمه» (إش ٥٤: ٥).

+ «لأن الرب يُسرُّ بك وأرضك تصير ذات بعل» (إش ٦٢: ٤).

فاتحاد الرب بنا كاتحاد عريس بعروس، بل وحلوله في وسطنا هو سبب الفرح الروحي الفائق الذي يدعو إليه الأنبياء:

+ «ترنمي يا ابنة صهيون. اهتف يا إسرائيل. افرحي وابتهجي بكل قلبك يا ابنة أورشليم... ملك إسرائيل الرب في وسطك. لا تنظرين شراً» (صف ٣: ١٤ و ١٥).

+ «الرب إلهك في وسطك، جبار، يخلص، يتهج بك فرحاً. يجددك في محبته. يتهج بك بترنم» (صف ٣: ١٧).

+ «ترنمي وافرحي يا بنت صهيون لأنني هاندا آتي وأسكن في وسطك» (زك ٢: ١٠).

+ «رغموا للرب لأنه قد صنع مفتخراً... صوتي واهتفي يا ساكنة

صهيون لأن قدوس إسرائيل عظيم في وسطك» (إش ١٢: ٦و٥).

+ «كثرت الأمة. عظمت لها الفرحة. يفرحون أمامك كالفرح في الحصاد. كالذين يتهجون عندما يقتسمون غنيمة... لأنه يولد لنا ولد ونعطي ابناً وتكون الرياسة على كتفه ويدعى اسمه عجياً مشيراً، إلهاً قديراً، أباً أبدياً، رئيس السلام» (إش ٩: ٦و٣).

من العجيب حقاً أن نسمع الأنبياء يصفون ميلاد الرب بعبارات مضيئة كفرح البشرية الأعظم، وكأنهم قد سمعوا عبر الدهور، بروح النبوة الذي فيهم، بشارة الملاك المفرحة: «ها أنا أبشركم بفرح عظيم يكون لجميع الشعب: إنه ولد لكم اليوم مخلص...» (لوقا ١١: ١).

حقاً إن هذا اليوم هو الذي اشتتهه كل الأجيال... هو «مشتهى كل الأمم»... بل ومشتهى جميع الدهور حتى لا نكاد نجد جيلاً يخلو من نبي يتطلع بالشوق الحار نحوه، فيصف مجيء الرب نفسه وسكنائه وسط البشرية وحلوله فينا:

+ «ويأتي مشتهى كل الأمم. فأملاً هذا البيت (أي البشرية) مجدداً» (حج ٢: ٧).

+ «ويأتي بغتة إلى هيكله (أي إلينا بحسب ١ كو ٣: ١٦: إنكم هيكل الله) السيد الذي تطلبونه» (ملا ٣: ١).

+ «ويأتي الفادي إلى صهيون (أي البشرية) وإلى التائبين عن المعصية» (إش ٥٩: ٢٠).

+ «إنهم (الأنبياء) يبصرون عيناً لعين عند رجوع الرب إلى

صهيون» (إش ٥٢: ٨).

+ «قولوا لابنة صهيون: هوذا مخلصك آتٍ. ها أجرته معه وجزاؤه أمامه» (إش ٦٢: ١١).

+ «وأنا يقول الرب أكون لها سور نار من حولها وأكون مجداً في وسطها» (زك ٢: ٥ قارن مع يو ١: ١٤ والكلمة صار جسداً وحل فينا ورأينا مجده).

+ «هكذا قال الرب: قد رجعت إلى صهيون (أي البشرية) وأسكن في وسط أورشليم» (زك ٨: ٣).

+ «وتعلمون أنني أنا في وسط إسرائيل... ويكون بعد ذلك أنني أسكب روحي» (يو ٢: ٢٨).

+ «فتعرفون أنني أنا الرب إلهكم ساكناً في صهيون جبل قدسي وتكون أورشليم مقدسة» (يو ٣: ١٧).

+ «لأنني الله لا إنسان... القدوس في وسطك فلا آتي بسخط» (هو ١١: ٩).

+ «وأسكن في وسط بني إسرائيل... فيعلمون أنني أنا الرب إلههم الذي أخرجهم من أرض مصر لأسكن في وسطهم» (خر ٢٠: ٤٥ و٤٦، أي أن غاية الخروج من أرض الخطيئة بالجهد النسكي إنما هي أن يسكن الله فينا وتتذوق حلوله بالخبرة السرية الداخلية).

+ «وأجعل مسكني في وسطكم» (لا ٢٦: ١١).

+ «صهيون الأم (أي البشرية) تقول إن إنساناً وإنساناً وُلد فيها وهو العلي الذي أسسها» (مز ٨٧: ٥ بحسب الترجمة السبعينية).

+ «الله في وسطها فلن تتزعزع» (مز ٤٦: ٥).

وكثيراً ما تنتهي الأسفار بنظرة اشتياق وتطلع نحو هذه الغاية السعيدة، مثل:

نهاية سفر حزقيال: «واسم المدينة من ذلك اليوم: الرب هناك» (حز ٤٨: ٣٥).

ونهاية سفر يوتيل: «والرب يسكن في صهيون» (يؤ ٣: ٢١).

* □ * □ *

في المسيح يسوع تحققت تطلعات الأنبياء:

من كثرة هذه التعبيرات يظهر جلياً أن رجاء جميع الأنبياء في العهد القديم كان يتطلع نحو هذه الغاية الوحيدة وهي مجيء الله نفسه وسكنه شخصياً في وسط البشرية!

وقد تحقق ذلك بالحرف الواحد بحسب تقرير يوحنا الإنجيلي أن «الكلمة صار جسداً وسكن فينا» (يو ١: ١٤)، حيث عبارة «سكن فينا» ἐσκήνωσεν ἐν ἡμῖν تعني بالتحديد أنه جعلنا نحن مسكناً طقسياً له أي إسكيني σκηνή عوضاً عن قدس الأقداس الذي كان يسكن فيه في العهد القديم. فلم يعد الرب في العهد الجديد يسكن في خيمة موسى في البرية ولا في هيكل سليمان في أورشليم، بل قد صار يسكن فينا نحن، في لحمنا ودمنا اللذين أخذهما منا ليتمكن بهما أن يحل ويسكن داخلنا.

+ «فبيته نحن» بحسب تقرير بولس الرسول (عب ٣: ٦).

+ «لأن هيكَل الله المقدس الذي أنتم هو» (١ كو ٣: ١٧).

وأما القديس يوحنا فهو يقول عن أورشليم الجديدة (أي الخليقة الجديدة التي نحن أعضاء فيها):

+ «هوذا مسكن الله مع الناس» (رؤ ٢١: ٣)=

ἡ σκηνὴ τοῦ Θεοῦ μετὰ τῶν ἀνθρώπων

ثم يصف العيد الأبدي الذي تحتفل به هذه المدينة بلا نهاية، وهو عيد اتحاد البشرية بعريسها الإلهي المسيح، ذلك الاتحاد الذي به يبلغ سر التجسد غايته النهائية:

+ «لنفرح ونتهلل ونعطه المجد

لأن عرس الخروف قد جاء

وامراته هيأت نفسها» (رؤ ٢١: ٧).

+ «وقال لي: اكتب: طوبى للمدعوين إلى عشاء عرس الخروف»
(رؤ ٢١: ٩).

هذا الاتحاد بين البشرية والعريس السماوي هو الذي قال عنه بولس الرسول:

+ «إني أغار عليكم...لأنني خطبتكم لرجل واحد لأقدم عذراء عفيفة للمسيح» (٢ كو ١١: ٢).

وهو الذي كان موضع صلوات واشتياقات المسيحيين الأوائل فكانوا كلما اجتمعوا للصلاة يرفعون قلوبهم بالشوق الحار نحو العريس السماوي متعجلين مجيئه (بحسب ٢ بط ٣: ١٢) قائلين:

+ «مارانا ثا» (١ كو ١٦: ٢٢) (٢).

+ «تعال أيها الرب يسوع» (رؤ ٢٢: ٢٠).

+ «والروح والعروس يقولان تعال» (رؤ ٢٢: ١٧).

وهكذا تخبرنا الديداحي (وهي من مدونات نهاية القرن الأول) أنهم حينما كانوا يجتمعون للإفخارستيا، كانوا يطلبون استعلان العريس السماوي قائلين:

+ «لتأتِ النعمة (أي الحضور الفعلي للرب)

وليمضِ هذا العالم، (أي ليختفي هذا العالم عن الأنظار ولو إلى لحظات إلى حين تكميل الاتحاد بالعريس السماوي في السر الإلهي)

... مارانا ثا» (الديداحي ٦: ١٠).

* □ * □ *

(٢) مارانا ثا تعبير باللغة الآرامية (وهي كانت اللغة الدارجة في اليهودية في زمن المسيح). ويتجمه البعض «الرب يأتني» (كما ورد في طبعة بيروت في الهامش) وذلك بفرض أنه كان يُنطق «ماران أتا». ولكن الترجمة الأصح هي «تعال أيها الرب» (وذلك على أساس نطقه «مارانا ثا») وهي التي أوردها القديس يوحنا في نهاية سفر الرؤيا (رؤ ٢٢: ٢٠).

٢. عند الآباء

أ - القديس أنبا مقار:

معروف أن القديس أنبا مقار من أكثر الآباء الذين عبّروا عن اتحادنا بالمسيح في صورة عُرس رُوحى بين النفس والعريس السماوي. وفيما يلي نقدم بعض مقتطفات من عظة نطق بها هذا القديس في عيد الميلاد، وهو يعمم فيها هذه النظرية على سر التجسد كله فيقدمه في صورة عُرس رُوحى فائق اتحاد فيه الله بالبشرية.

من عظة للقديس أنبا مقار عن الميلاد (٣)

- [- اليوم وُلد الرب الذي هو حياة وخلص كل بشر.
- اليوم تم الصلح بين اللاهوت والناسوت وبين الله والإنسان.
- اليوم انفتح الطريق للإنسان نحو الله، وطريق الله انفتح نحو النفس البشرية.
- فالطبيعة البشرية التي كانت قد ماتت بالتمام بالبعد عن الله، ولم تعد تأتي بثمر بعد، ونفسنا التي صارت يابسة وقفرة، اليوم قبلت الزرع السماوي لتثمر ثمار

(٣) النص الكامل لهذه العظة قد نُشر في مجلة مرقس عدد يناير ١٩٧١. وهي ليست من الخمسين عظة المعروفة ولكنها من مجموعة سبع عظات نشرها العالم Marriot باليونانية لأول مرة سنة ١٩١٨.

الروح.

– لقد ظل آدم وحده، ولو لم تتحد به المرأة التي جُبلت منه لما انتجت نسلًا. وهكذا النفس أيضاً، إن لم تتحد بالمسيح وتدخل في شركة معه لا تستطيع أن تثمر ثمار الروح.

– فالزرع الإلهي هو الكلمة الذي حلَّ في بطن والدة الإله مريم، وهو يحل في كل النفوس المؤمنة فتولد منه ميلاداً روحياً هو الخلاص^(٤).

فالزرع الإلهي هو الكلمة... هو اللوغوس الحي والمحيي الذي يخصص نفوسنا حتى تأتي بثمر الروح. ولذلك يستطرد القديس أنبا مقار قائلاً في نفس العظة:

[إن العريس السماوي، أي المسيح، يتحد بعروسه، أي النفس، فيملأها بالتعزية وينقيها من الآلام.

وكما أن حواء إن لم تتحد بآدم لبقيت عاقراً وغير مثمرة، هكذا أيضاً النفس إن لم تتحد بالعريس السماوي أي المسيح، بواسطة الروح، فإنها تبقى كأرملة عاقر وغير مثمرة للكنوت السموات].

ب – القديس كيرلس الكبير:

ونفس هذه النظرة نجدها عند القديس كيرلس الكبير. فكما قال

(٤) قارن ١ بط ٢: ٢٣ «مولودين ثانية لا من زرع يفنى بل مما لا يفنى بكلمة الله الحية الباقية إلى الأبد».

أنبا مقار إن الزرع الإلهي هو كلمة الله وأن البشرية بدونها تبقى عاقراً وقاصرة عن أن تثمر ثمار الروح، هكذا نجد القديس كيرلس أيضاً يعتبر أن غاية مجيء المخلص إلى العالم هي أن يتحد بهذه الطبيعة العاقر ويخصبها لكي تأتي بثمار الروح:

[لقد نزل كلمة الله من السماء - كما يقول هو نفسه - لكي يتحد بصفته العريس بطبيعة الإنسان، فيجعلها بذلك تثمر الثمار الروحية. ولأجل ذلك تُدعى البشرية عروساً كما يُدعى المخلص العريس].

(تفسير يوحنا ١١: ٢، ب. ج. ٧٣: ٢٢٨)

لقد كتب القديس كيرلس هذه السطور في تفسيره لعُرس قانا الجليل. فهو يعتبر أن حضور المخلص إلى هذا العُرس كان له مدلول روحي وسري عميق كإشارة إلى مجيء المخلص إلى العالم، بل إلى سر التجسد كله المعتبر عُرساً روحياً فائقاً بين المسيح ونفوسنا.

والقديس كيرلس يكرر نفس هذا المعنى في تفسيره لإنجيل لوقا بخصوص الآية ٣٤: ٥: «أتقدرون أن تجعلوا بني العرس يصومون مادام العريس معهم»:

[لقد كان مجيء مخلصنا إلى العالم بمثابة عيد عظيم اتحد فيه روحياً بطبيعة الإنسان كمثّل عروس له حتى إن هذه الطبيعة التي بقيت عاقراً زماناً طويلاً تصبح مثمرة ويزداد ثمرها جداً].

(ب. ج. ٧٢: ٥٧٣).

حقاً إن هذه هي غاية مجيء المخلص إلى العالم وغاية التجسد كله: أن يتحد بنا كلمة الله فيدخل فينا كزرع إلهي لكي نثمر به. ولقد عبّر

هو نفسه عن غاية مجيئه إلى الأرض قائلاً: «جئت لألقي ناراً على الأرض» (لوقا ١٢: ٤٩). فقد جاء حقاً ليدخل هو نفسه كنار إلهية («إلهنا نار آكلة») داخل قلوبنا العواقر حتى تشتعل به فتثمر له ثمر الروح.

ج - الثيوتوكيات:

من الأمور المسلّم بها أن الثيوتوكيات من وضع القديس كيرلس الكبير أو على الأقل أنها امتداد للتراث الروحي الذي خلّده. فكثيراً ما نجد فيها تعبيرات لاهوتية وتشبيهات وتصويرات كتابية متكررة أيضاً في عدة مواضع من كتابات القديس كيرلس.

وبمخصوص تشبيه التجسد بالعُرس الروحي نجد في ثيوتوكية الأربعاء امتداداً لفكر القديس كيرلس. فهي تحيي القديسة العذراء بصفتها «الخدر» أي موضع العُرس الذي تم بين البشرية والعريس الإلهي:

Хере πικανωελετ:	السلام للخدر
ετσελσωλθεν ουθο ηριπ:	المزّين بكل نوع
ητε πινυμφιος εμιν:	الذي للختن الحقيقي
εταρρωτη ετμετρωμι.	الذي اتحد بالبشرية

(ثيوتوكية الأربعاء - القطعة الخامسة)

و«الخدر» هو حجرة العرس أو «موضع العرس» بحسب اللفظ القبطي $\mu\alpha\tilde{\nu}\omega\epsilon\lambda\epsilon\tau$ وبهذا المعنى فإن أحشاء العذراء هي الموضع الذي اتحد فيه اللاهوت بالإناسوت أي اتحد فيه الله بالبشرية اتحاداً سرّياً في عرس روحي من

نوع فريد (٥).

ونفس هذا المعنى يتكرر في ربع آخر من نفس الثيوتوكية، إذ يقول إن العذراء هي:

παραῤῃλετ εἰς τοῦ ἁγίου:	الخدر الطاهر
ἢ τε πνευματικὸς ἢ καθαρός.	الذي للختن النقي

(ثيوتوكية الأربعة - القطعة الأولى)

وأيضاً في ثيوتوكية السبت (القطعة الثالثة) نجد لفظ «الخدر» παραῤῃλετ يطلق على العذراء. ويُلاحظ في كافة هذه المواضع أن العذراء لا تُعتبر هي العروس +ῃλετ بل الخدر παραῤῃλετ أي موضع العرس، على اعتبار أن العرس الإلهي قد تم داخل أحشائها بين المسيح الختن الحقيقي وبين البشرية كلها، وذلك على اعتبار أن اتحادنا بالله قد بدأ سرّاً منذ

(٥) توضيح لاهوتي: إن تشبيه اتحادنا نحن بالله بالعرس الروحي لا تقابله أية صعوبة من الوجهة اللاهوتية. أما تشبيه اتحاد اللاهوت بالإناسوت في شخص المسيح بالعرس الروحي فهو يحتاج إلى بعض الحذر في استخدامه. فهو كمثال كافة التشبيهات يصف الحقيقة الروحية من إحدى نواحيها فقط، ولكنه يقصر عن التعبير عن كاملها. والقديس كيرلس يقول في ذلك: [ينبغي أن نعتبر في الصور والأمثلة وجه المشابهة المناسب فيها. فإنها قاصرة عن التعبير عن الحقائق، وغالباً ما تقدم لنا فقط جانباً جزئياً من الأمور التي تشير إليها] (تفسير لوقا ١٤: ١٤، ب. ج ٧٢: ٥٦١). فتشبيه اتحاد اللاهوت بالإناسوت في شخص المسيح بالعرس الروحي ولو أنه يعبر تعبيراً بليغاً عن مقدار الحب الكائن في هذا الاتحاد، إلا إنه قاصر تماماً عن التعبير عن الوحدة المطلقة التي نتجت من هذا الاتحاد. ولهذا السبب حرص آباء مجمع أفسس أن يحددوا نوعية هذا الاتحاد قائلين إنه «اتحاد أقنومي» أي اتحاد كامل مطلق قد تم داخل الأقنوم الواحد الذي لكلمة الله المتجسد.

أول لحظة اتحد فيها الكلمة بالناسوت المقدس الذي أخذه من العذراء.

د - القديس أغسطينوس:

والقديس أغسطينوس أيضاً يعبر عن نفس هذا المعنى قائلاً:
[إن المسيح يدعو تجسده، أي تجسد الكلمة، عرساً لأنه في شخص
الناسوت المتحد به قد اقترنت الكنيسة بالله].

(المسائل الإنجيلية ١: ٣١)

فباتحاد اللاهوت بالناسوت في شخص المسيح قد بدأ سرّاً العرس الإلهي
الذي فيه نتحد نحن جميعاً مع الله:
[ففي هذا الناسوت قد اتحدت الكنيسة بالكلمة!] (تفسير مز ٤).

هذا هو العرس الإلهي الذي بشّرنا به المسيح: «يشبه ملكوت
السموات ملكاً صنع عرساً لابنه... وأيضاً يشبه ملكوت السموات
عشر عذارى أخذن مصابيحهن وخرجن لاستقبال العريس». فلنجهتهد
إذاً أن نخرج من ذواتنا لملاقاة المسيح الختن الحقيقي «بدهن دسم» كما
تقول صلاة نصف الليل.

هـ - وفي الختام نريد أن نقدم للقارئ بعض فقرات من نشيد
العذارى لميثوديوس الأولمبي^(٦) وهذا النشيد يعتبر من روائع الأدب

(٦) وهو أسقف أولمبيا في القرن الثالث (مات حوالي سنة ٣١١م) وسيرته تكاد
تكون غير معروفة. فكل ما يُعرف عنه أنه قاوم أوريجينوس وكتب عدة كتب روحية
أهمها كتاب «الوليمة» الذي ينتهي بهذه القصيدة الشعرية. وقد نقلنا بعض فقرات
منها إلى العربية مع بعض التصرف في الترجمة بسبب أسلوبها الشعري وذلك عن كتاب:

A. Hamman, Prières des premiers chretiens, الذي صدر عام ١٩٨١ ص ٤٨

المسيحي في تقديم الحب للعريس السماوي.

نشيد العشر عذارى

ليثوديروس الأوليمي

المرد

لك أكرس نفسي أيها العريس
من أعلى السموات أيتها العذارى
أخرجن للقاء العريس
نحو المشارق ... استيقظن
لقد هربتُ من مسرات الناس
وألقيتُ نفسي بين ذراعيك المحييتين
لقد تركتُ بيوت الناس والعلاقات البشرية
جئت إليك بثياب العرس
وأخرج للقاءك بمصباح مُتقد
قد دوى صوت يوقظ الموتى:
بثياب بيض ومصابيح موقدة
وقمن قبل أن يدخل الملك
من الملذات الباطلة وعشق الجهالة
لأعائن بهاءك بلا فتور أيها الحبيب
وجئت إليك يا أغنى الملوك!
لأدخل في ديارك الأبدية
وأبقى معك إلى الأبد

لقد نسيت موطني واشتهيت نعمتك
نسيت فخر أُمي وافتخاري بجنسي
المجد لك أيها المسيح يا معطي الحياة
اقبل إليك هذه التسابيح
نسيت جماعة الرفقاء والذين من عمري
لأنك أنت أيها المسيح قد صرت الكل لي
أيها النور غير المنطفئ
من خورس العذارى
والفرح والفهم والحكمة
يا كلمة الله

غاية التجسد النهائية

أقوال مضيئة لبعض الآباء



لماذا تجسد ابن الله؟ وما هي الغاية النهائية من تجسده؟

القديس إيرينيئوس (استشهد عام ٢٠٠م):

إن محور كل تعاليم القديس إيرينيئوس اللاهوتية إنما هو «الانجماع الكلي في المسيح» (recapitulation = ἀνακεφαλαιώσεις). وهذا اللفظ قد استمده إيرينيئوس من رسالة بولس الرسول إلى أهل أفسس، حيث يبين أن غاية الله النهائية من الخليقة كلها التي سيحققها في ملء الأزمنة هي «أن يجمع كل شيء في المسيح» (أف ١: ١٠):

[في ملء الزمان ضار (الكلمة) إنساناً منظوراً وملئاً لكلي يجمع كل شيء في نفسه ويحتوي كل شيء ويبيد الموت ويظهر الحياة ويعيد الوحدة بين الله والإنسان].

(برهان كرازة الرسل ٦)

فما يقصده إيرينيئوس من «الانجماع الكلي» ليس فقط انجماع الخليقة كلها ببعضها في وحدة واحدة متجانسة، بل وانجماع الخليقة مع الخالق نفسه في المسيح، الذي يحقق في نفسه ملء الوجود الكلي

للخالق والخلقة معاً:

[فإن المسيح كما قلنا قد وُحِدَ الإنسان مع الله... فقد كان لائقاً
أن الوسيط بين الله والناس، بحق قرابته الخاصة مع كل منهما، يعيد
الآلفة والتوافق بينهما، ويقدم الإنسان إلى الله، ويُظهر الله
للإنسان... فإنه من أجل ذلك قد جاء مجتازاً في جميع الأعمار (١)
لكي يعيد للجميع الشركة مع الله]

(ضد الهرطقات ٣: ١٨: ٧)

فغاية التجسد النهائية هي إعادة الشركة بين الله والبشرية، وهذا
هو ما لم يفهمه الهرطقة:
[إن البعض لا يقبلون عطية التبني ويحتقرون الميلاد البتولي الذي به
تجسد كلمة الله. وهم بذلك يسلبون الإنسان من الارتقاء نحو
الله ويصيرون غير شاكرين لكلمة الله الذي تجسد من أجلهم. فإنه
لهذه الغاية قد صار كلمة الله إنساناً وصار ابن الله ابناً للإنسان:
لكي يتحد (حرفياً بمتزوج) الإنسان بالكلمة ويقبل التبني فيصير
ابناً لله].

(ضد الهرطقة ٣: ١٩: ١-٣)

فغاية التجسد النهائية هي أن «بمتزوج» الإنسان بالكلمة فيصير
بذلك ابناً لله. ونفيس هذا المعنى يعبر عنه القديس أثناسيوس بصيغة
أقوى وأوضح قائلاً إن الكلمة تجسد «لكي يجعل الإنسان قادراً أن

(١) يقصد أن المسيح قد صار طفلاً ليعيد للأطفال الشركة مع الله، وصبيّاً وفتىً
وشاباً ورجلاً بالغاً ليعيد ذلك أيضاً للصبيان والفتيان والشبان والبالغين.

يتقبل اللاهوت». هذه هي الحقيقة التي لم يفهمها الهراطقة، ويعزو القديس إيرينيئوس سبب عدم فهمهم لها إلى أنهم ذهبوا يفحصون شخص المسيح في ذاته فحسباً موضوعياً بمعزل عن عمله الخلاصي، وبدون تفاعل داخلي بهذا العمل:

[فباطل هو تعليم الإبيونيين الذين لا يقبلون في نفوسهم بالإيمان اتحاد الله بالبشرية... فإن هؤلاء الهراطقة يرفضون مزيج الخمر السمائي ويتمسكون فقط بالماء العالمي ولا يريدون أن يقبلوا الإله (الذي جاء) ليمتزج بهم].

(ضد الهراطقات ٣: ١: ٥)

وما يقوله إيرينيئوس عن الإبيونيين، يقوله القديس أثناسيوس عن الأريوسيين. فهو يكشف السبب الخفي في ضلالهم وهو قلة تجاوبهم مع المسيح وعدم فهمهم للغاية التي من أجلها تجسد، وعدم تفاعلهم الداخلي بهذه الغاية:

[لقد جاء (المسيح) لكي يصير الناس فيما بعد وإلى الأبد هيكلًا طاهرًا للكلمة. لو كان أعداء المسيح قد فهموا ذلك وأدركوا الغاية التي من أجلها تأسست الكنيسة، وتمسكوا بهذه الغاية كأنها مرساة لهم، لما انكسرت بهم السفينة من جهة الإيمان] (ضد الأريوسيين ٣: ٥٨).



القديس مليتو أسقف ساردس (القرن الثاني):

وهو أسقف معاصر للقديس إيرينيئوس، وقد عاش في آسيا الصغرى. ونجد عنده صدى لنظرية إيرينيئوس في الانجماع الكلي في

المسيح، فهو أيضاً يرى أن غاية تجسد الكلمة هي أن يجمع البشرية كلها التي كانت قد انقسمت بفعل الخطية (المعبر عنها بالموت):
[لأجل هذا أرسل الآب ابنه غير الجسدي من السماء وجعله يتجسد في أحشاء العذراء ويولد إنساناً: لكي يحيي الإنسان ويجمع أعضائه التي فرقها الموت. فإن الموت كان قد قسّم الإنسان!](٢)



القديس أثناسيوس الرسولي (٣) (٢٩٨-٣٧٣):

يتميز آباء كنيسة الإسكندرية وعلى الخصوص القديسان أثناسيوس وكيرلس الكبير بالتركيز الشديد على لاهوت المسيح وعلى اتحاد البشرية مع الله من خلاله:

[الكلمة صار جسداً لكي يجعل الإنسان قادراً أن يتقبل اللاهوت!](ضد الأريوسيين ٢: ٥٩).

ὁ Λόγος σὰρξ ἐγένετο ἵνα τὸν ἄνθρωπον δεκτικὸν θεότητος ποιήσῃ
[لقد صار إنساناً لكي يوحدنا مع الله في شخصه، وخرج من امرأة وولد من عذراء لكي يحول إلى نفسه جنسنا الضال، ويصيرنا

(٢) المصادر المسيحية (Sources Chr.) الجزء ١٢٣ ص ٢٣٨.

(٣) رجاء الرجوع إلى كتاب: «القديس أثناسيوس الرسولي» للأب متى المسكين، الفصل الخامس من الجزء اللاهوتي - رابعاً: نتيجة غلبة الموت: اشتراك الإنسان في الطبيعة الإلهية واتحاد الإنسان بالله، من ص ٤٣٥ إلى ص ٤٤٧، حيث يقدم الكاتب أكثر من ٢٠ قولاً للقديس أثناسيوس يُبرز فيها أن نتيجة التجسد الأساسية هي اتحاد الإنسان بالله.

بالتالي جنساً مقدساً وشركاء للطبيعة الإلهية كما كتب بطرس الطوباوي (٢بط ١: ٤).

(الرسالة ٦٠ «إلى أدلفيوس» ٤: ٤، ب. ج ٢٦: ١٠٧٧).

[فلأجل هذا قد صار الاتحاد لكي يصير من هو إنسان بحسب الطبيعة ملتحمًا بطبيعة اللاهوت، فيصير بذلك خلاصه واتحاده با لله مضموناً].

(ضد الأريوسيين ٢: ٧٠، ب. ج ٢٦: ٢٩٦)

[لقد جاء إذاً - كما قلت سابقاً - لكي يتألم بالجسد فيجعل الجسد فائقاً للآلم وغير مائت... ولكي يصير الناس فيما بعد وإلى الأبد هيكلًا غير فاسد للكلمة].

(ضد الأريوسيين ٣: ٥٨، ب. ج ٢٦: ٤٤٥)

[فقد صار الكلمة فينا من حيث أنه قد لبس جسدنا!]^(٤).

(ضد الأريوسيين ٣: ٢٢، ب. ج ٢٦: ٣٦٨)

[لقد صار الكلمة جسداً لكي يقدم هذا الجسد من أجل الجميع فنستطيع نحن أن نتحد با لله بمشاركة الروح القدس. فلم يكن ممكناً أن ننال ذلك بوسيلة أخرى إلا بأن يلبس هو جسدنا المخلوق].

(الدفاع عن قانون نيقية ١٤، ب. ج ٢٥: ٤٤٨)

والجدير بالملاحظة في هذا القول الأخير أنه يبرز أن النتيجة

(٤) ونفس هذا المعنى يكرره القديس كيرلس الكبير قائلاً: [لما لبس (الكلمة)

جسداً بشرياً، قد صار فينا] (الكتز في الثالوث ١٢، ب. ج ٧٥: ٢٠٤)

المتحصلة من تجسد الكلمة هي أن ننال نحن الروح القدس لتتحد با لله بواسطته، أي أن الكلمة أخذ جسدنا ليتمكن من أن يعطينا روحه القدوس. وهذا عينه هو ما تتغنى به ثيوتوكية الجمعة:

هو أخذ جسدنا	وأعطانا روحه القدوس
وجعلنا واحداً معه	من قبل صلاحه
هو أخذ الذي لنا	وأعطانا الذي له
نسبحه ونمجده	ونزيده علواً

[لما ارتدى الكلمة جسداً - كما شرحنا ذلك مراراً - أخذ تماماً سُم الحياة الكائن فيه، فجميع ميول الجسد الرديئة قد استؤصلت والموت نفسه انتفى... وهذا هو ما كتبه يوحنا (الرسول): «لأجل هذا أظهر ابن الله لكي ينقض أعمال إبليس» (١ يوحنا ٣: ٨)، فلما تخلص الجسد من هذه الأمور تحررنا جميعاً وصيرنا متحدين بالكلمة بسبب قرابتنا الجسدية معه. وهكذا باتحادنا به كإله قد تحول مصيرنا من البقاء على الأرض إلى الانطلاق معه حيث يكون هو بحسب قوله (يوحنا ١٤: ٣).]

(ضد الأريوسيين ٢: ٦٩، ب. ج ٢٦: ٢٩٣)

فالمسيح لم يأت ليعيش معنا على الأرض كوضع نهائي، بل جاء ليأخذنا معه إلى الملكوت حتى حيث يكون هو هناك نكون نحن أيضاً: «أخذكم إليّ حتى حيث أكون أنا تكونون أتم أيضاً» (يوحنا ١٤: ٣)، «أريد أن هؤلاء الذين أعطيتني يكونون معي حيث أكون أنا» (يوحنا ١٧: ٢٤)، «وهكذا نكون كل حين مع الرب» (١ تس ٤: ١٧). لذلك يستطرد القديس أثناسيوس قائلاً:

[فهكذا اتخذ لنفسه جسداً بشرياً مخلوقاً لكي يجسده بصفته هو خالقه، ويوحده مع الله في نفسه، وهكذا يقودنا جميعاً في أثره إلى ملكوت السموات!].

(ضد الأريوسيين ٢: ٧٠، ب. ج ٢٦: ٢٩٦)

[لما وُلد جسده من مريم والدة الإله قيل إنه هو نفسه المولود مع أنه هو المانح لجميع الميлад لكي يوجدوا به! وكان ذلك لكي يحوّل إلى نفسه ميلاذنا نحن: فلم نعد بعد مجرد تراب مزمعين أن نعود إلى التراب، بل قد صرنا متحدين بالكلمة السماوي الذي سيرفنا معه حتى إلى السماء!].

(ضد الأريوسيين ٣: ٣٣، ب. ج ٢٦: ٣٩٣)



القديس هيلاري (تنيح عام ٣٦٧م):

نفس المعاني القوية التي وجدناها عند القديس أثناسيوس يكررها أيضاً من بعده القديس هيلاري أسقف بواتييه الذي يدعوه البعض «أثناسيوس الغرب»^(٥)، وذلك بسبب شدة تأثيره بروح القديس أثناسيوس ومبادئه اللاهوتية:

[إن ابن الله قد وُلد كإنسان من العذراء في ملء الزمان لكي يرفع البشرية في شخصه حتى إلى (الاتحاد) باللاهوت].

(في الثالوث ٩: ٥)

(٥) انظر كتاب «E. Mersch, The Whole Christ» ص ٢٨٩

[فقد صار كلمة الله جسداً لكي يستطيع كل جسد بواسطة هذا الكلمة المتجسد أن يرتقي إلى الاتحاد بالله الكلمة].

(في الثالوث ١: ١١)

[فقد وُلد (ابن) الله إذاً من أجل أن يأخذنا في نفسه إلى داخل الله!].

(في الثالوث ٩: ٧)

فهذه هي الغاية النهائية من تجسد الابن الوحيد: «أن يأخذنا في نفسه إلى داخل الله!».



القديسان: اغريغوريوس النزينزي (٣٢٨-٣٨٩)

واغريغوريوس النيسي (٣٣٠-٤٠٠):

وهما من آباء كبادوكية بآسيا الصغرى. يقول أولهما:

[هذا هو مغزى السر الأعظم الحاصل من أجلنا، سر الله المتجسد من أجلنا... لقد جاء لكي يجعلنا جميعاً واحداً في المسيح، في ذاك الذي حلّ فينا بالكمال لكي يعطينا كل الذي له].

(عظة ٧: ٢٣، ب. ج ٣٥: ٧٨٥).

نلاحظ في هذا القول أن القديس اغريغوريوس النزينزي يجمع فيه عدة معانٍ مما وجدناه عند الآباء السابقين له: فغاية تجسد الكلمة هو أن تنجم البشرية كلها في المسيح، وهي حلوله فينا، وهي إعطاؤه إيانا كل الذي له (هو أخذ الذي لنا وأعطانا الذي له).

أما القديس اغريغوريوس النيسي فيقول:
 [في نهاية الدهور لما بلغ شرُّنا حدَّه الأعظم (جاء المسيح) ووحد
 نفسه (حرفياً: مزج نفسه) بطبعنا البشري العليل وكأنه بذلك أراد
 أن يوصل الدواء إلى كل الأعضاء المريضة. فقد احتوى الإنسان في
 نفسه بل صار هو نفسه إنساناً، وشرح ذلك لتلاميذه قائلاً: «أنتم
 فيّ وأنا فيكم» (يو ١٤: ٢٠). فبهذا الاتحاد قد رفع الإنسان إلى ما
 كان خاصاً به هو. فإنه هو العلي ولذلك قد جذب الإنسان
 الوضيع إلى فوق...].

(ضد أبوليناريوس: ٥٣، ب. ج. ٤٥: ١٢٥٢)



القديس كيرلس الكبير (٣٧٦-٤٤٤):
 ويدعوه التقليد القبطي «عمود الدين»، وأما التقليد اليوناني
 فيدعوه «خاتم الآباء»^(١) *σφραγὶς τῶν πατέρων* وذلك بسبب أنه
 جمع في تعليمه كل ما قاله السابقون له ونسَّقه وأبرزه في صورة أوضح
 وأكثر تكاملاً، كما سنرى في الأقوال التالية:
 [لقد صار جسداً، جاعلاً نفسه مشابهاً لنا لكي يوحد بنا لله
 بواسطة نفسه ما كان بحسب الطبيعة منفصلاً جداً عنه].

(تفسير يو ٤: ٤٦، ب. ج. ٧٣: ٤٢٩)

[لقد صار الابن الوحيد الذي من جوهر الآب جسداً... لكي

(١) وأول من لقبه بذلك هو أناستاسيوس السينائي في كتابه: «هوديجوس» أي
 المرشد فصل ٧ (ب. ج. ٨٩: ١١٣).

يوحّد ويؤلف بطريقة ما في نفسه بين الأشياء المتخالفة بحسب
طبعها الخاص، والتي لم يكن ممكناً أن تنجمع (يقصد اللاهوت
والناسوت)، وذلك لكي يجعل الإنسان شريكاً للطبيعة الإلهية...
إذا فالسر الحاصل في المسيح قد صار بداية ووسيلة لاشتراكننا في
الروح واتحادنا بالله.

(تفسير يوحنا ١٧: ٢٠ و ٢١، ب. ج. ٧٤: ٥٥٧)

[لاحظوا أرجوكم كيف أن الإنجيلي (يوحنا) اللاهوتي يتوَّج
بحكمة كل طبيعة البشر بقوله إن الكلمة قد «حل فينا». فهو
يقصد بذلك - بحسب اعتقادي - أن يقول إن تجسد الكلمة لم
يحدث لأية غاية أخرى إلا لكي نغني نحن أيضاً بشركة الكلمة
بواسطة الروح القدس فنستمد منه غنى التبنّي].

(تعاليم في تجسد الوحيد: ٢٧)

[لقد وُلد بحسب الجسد من امرأة آخذاً منها جسده الخاص لكي
يغرس نفسه فينا باتحاد لا يقبل الانفراق!].

(تفسير لوقا ٢٢: ١٩، ب. ج. ٧٢: ٩٠٩)

[فقد صار كلمة الله الآب مولوداً معنا بحسب الجسد لكي نستطيع
نحن أيضاً أن نغني بالولادة التي من الله بالروح القدس فلا ندعى
بعد أولاداً للجسد بل نتحول بالحرى إلى ما هو فوق الطبيعة
فندعى أولاداً لله بالنعمة!].

(ضد نسطور ٢: ٣ ب. ج. ٧٦: ١٢٥)

[فاقبل إذاً مني هذا السر العظيم والعميق، ولا تدع قلبك يحيد عن
قانون الحقائق الإلهية الصحيح، فقد سمعت أن الكلمة ابن الله

الوحيد قد صار مثلنا لكي نصير نحن أيضاً على مثاله، بقدر ما أن هذا مستطاع لطبيعتنا، وعلى قدر ما يسمح بذلك تجدينا الروحي بواسطة النعمة. فقد وضع نفسه لكي يرفع إلى رفعة الخاصة ما هو وضع بحسب الطبيعة، ولبس صورة العبد مع كونه بحسب الطبيعة هو الرب وهو الابن لكي يجعل الذي هو عبد بالطبيعة يرتقي إلى مجد التبني على مثاله هو. فقد صار مثلنا أي إنساناً لكي نصير نحن أيضاً على مثاله أي آلهة وأبناء، وقد أخذ لنفسه خاصة ما هو لنا وأعطانا ما هو له [١].

(تفسير يوحنا ٢٠: ١٧، ب. ج. ٧٤: ٧٠٠)



إن من يقرأ كل هذه الأقوال يخرج بانطباع عام ويقين ثابت أن الغاية من مجيء ابن الله الوحيد إلينا هي: أن يتحد بنا ويجعلنا نحيا به ونصير بواسطته متحدين بالله. على أن الآباء لم يخترعوا هذه المبادئ من فراغ بل هم يستوضحون بها الحقيقة الإنجيلية المعلنة من فم الرب نفسه:

+ «في ذلك اليوم تعلمون أنني أنا في أبي وأنتم في وأنا فيكم» (يو ١٤: ٢٠).

+ «اثبتوا في وأنا فيكم» (يو ١٠: ٤).

+ «من يأكلني فهو يحيا بي» (يو ٦: ٥٧).

+ «إليه نأتي (أنا وأبي) وعنده نصنع منزلاً» (يو ١٤: ٢٣).

+ «قد أتيت لتكون لهم حياة... وأنا أعطيهم حياة أبدية» (يو ١٠: ١٠ و ٢٨).

- + «أنا هو الحياة» (يو ١٤: ٦)، «أنا هو القيامة والحياة» (يو ١١: ٢٥).
- ولم يكف التلاميذ من بعد ذلك عن أن يكرروا هذه الحقيقة التي أعلنها الرب نفسه:
- + «الكلمة صار جسداً وحل فينا» (يو ١٤: ١).
- + «إن الله أرسل ابنه الوحيد إلى العالم لكي نحيا به» (١ يو ٤: ٩).
- + «نخبركم بالحياة الأبدية التي كانت عند الآب وأظهرت لنا... نخبركم به لكي يكون لكم أيضاً شركة معنا. وأما شركتنا نحن فهي مع الآب ومع ابنه يسوع المسيح» (١ يو ١: ٢ و٣).
- + «هذا هو الإله الحق والحياة الأبدية» (١ يو ٥: ٢٠).
- + «ليحل المسيح بالإيمان في قلوبكم... لكي تملكوا إلى كل ملء الله» (أف ٣: ١٧ و١٩).
- + «ما هو غنى مجد هذا السر الذي هو: المسيح فيكم رجاء المجد» (كو ١: ٢٧).
- + «أم لستم تعرفون أن يسوع المسيح هو فيكم إن لم تكونوا مرفوضين» (٢ كو ١٣: ٥).

أحداث الميلاد

في تعليم الآباء

ميلاد المسيح بالجسد كان يسمى مع العمداء لدى الآباء «الإيفانيا» أي الاستعلان، أو «الثيوفانيا» أي «الظهور الإلهي»، أي ظهور ابن الله بالجسد، هذا الذي صار مصدر دخول النعمة للعالم (١)، وقد أتى بناء على توسلات القديسين والأتقياء من أجل الخلاص (٢).

ويعتبر القديس يوحنا ذهبي الفم الميلاد:

[سراً جديداً وعجيباً... لأن الملائكة نظروا اللاهوت هنا على الأرض والإنسان هناك في السماء. فالذي هو فوق، ها هو الآن يسكن من أجل فدائنا هنا أسفل، والذي هو أسفل قد ارتفع بموجب الرحمة الإلهية].

(عظة على الميلاد، ب. ج. ٥٦: ٥٨٥).

ويتأمل القديس غريغوريوس النزينزي في سر تنازل الله للبشرية المنزهة عن الشهوة هكذا:

[بالرغم من أنه ظهر كإنسان إلا أنه لم يكن خاضعاً لحتميات البشرية في كل شيء. فقد وُلد من امرأة وله صفة التواضع،

(١) غريغوريوس النزينزي في مدح باسيليوس

(٢) كيرلس الكبير في تفسير إنجيل يوحنا، ب. ج. ٧٣: ٢٢٣

ولكن عذراوية ميلاده أظهرت سموه على البشر... ميلاده بلا دنس، مجيئه كان بلا ألم، ولادته منزهة عن العيب، لم تكن «من شهوة جسد» ولم تكن «بالحزن» بل «بالفرح». المسيح أتى من خلال عدم الفساد الذي للبتولية لكي يشارك حياة البشر المائتين. لأن الموت الذي بلغ إلى حد سيادة الخطيئة، الآن هوذا يقارب على الانتفاء، لأن النور الحقيقي قد أتى وأُناشِر بأشعته الإنجيلية على العالم كله].

(سلسلة العظمت الذهبية ١: ١٠٣)

إن هذا السر العجيب قد أدهش حقاً القديسين جميعاً، فيقول القديس يوحنا ذهبي الفم متعجباً:

[ماذا أقول! وكيف أصور هذا الميلاد لكم؟ فإن هذه العجيبة تفعمني بالدهش. قديم الأيام قد صار طفلاً. الجالس على العرش السماوي العلي، الآن يرقد في مزود. والذي لا يمكن الإحاطة به، الذي هو بسيط بلا تركيب، غير الجسدي، يخضع الآن لأيدي الناس. الذي حطم رباطات الخطاة الآن محاصر بأحزمة الأطفال. ولكن الرب حكم بأن يصير العيب شرفاً، والعار يلتحف بالمجد، وحاصل التحقير مقياساً لصلاحه].

(عظة على الميلاد، ب. ج. ٥٦: ٥٨٥)

أما القديس كيرلس الإسكندري فيتأمل في حال الإنسان قبل وبعد الميلاد، وعلاقة الإنسان بمذود بيت لحم:

[لقد وجد أن الإنسان صار في نفسه بهيمياً، فوضع نفسه في المذود، حيث توضع الأعلاف، حتى إذ تتغير عن طبيعتنا الحيوانية نرجع ثانية إلى

الحكمة التي تتناسب مع بشرتنا، فنتجه لا إلى أعلاف حيوانية بل إلى الخبز السماوي لحياة هذا الجسد].

(سلسلة العظمت الذهبية ١: ١٠٣)

الرعاة والملائكة ومولود بيت لحم:

إن بشارة الملائكة للرعاة لفتت أنظار الآباء وتأملاتهم، فهم يتأملون التسبحة الملائكية التي رافقت ميلاد المخلص، أي أنشودة الملائكة للرعاة «المجد لله في الأعالي وعلى الأرض السلام وبالناس المسرة»، مقارنين بينها - باعتبارها بشارة مفرحة للناس - وبين ظهورات الملائكة قديماً منذرين داود وبني إسرائيل بالهلاك (١ صم ٢٤: ١٦)، فالملائكة الآن يبشرون بالسلام والحياة، وعن هذا السلام يقول القديس كيرلس الكبير:

[هذا السلام قد تم بالمسيح، لأنه قد صالحنا بنفسه للآب والله (٢ كو ٥: ١٦ و ١٩)، رافعاً من وسطنا الذنب المؤدي للعداوة، مصالحاً الشعبين في إنسان واحد (أف ٢: ١٦)، وموحداً معاً في قطيع واحد السمايين والأرضيين (كو ١: ٢٠)].

(عظة على إنجيل لوقا: ٢)

ثم إن تحرك الرعاة السريع لرؤية المسيح بعد البشارة كان موضع اهتمام الآباء، فيقول القديس أمبروسيوس: [«فأتوا مسرعين»... لا أحد يأتي طالباً المسيح ويكون في تباطؤ].

(عظة على إنجيل لوقا: ٢).

وعلق العلامة أوريجانوس على سرعة مجيء الرعاة قائلاً:

[لأنهم أتوا مسرعين دون تلكؤ، فقد «وجدوا مريم» وقد ولدت المسيح بلا وجع، «ويوسف» حارس الولادة الإلهية، «والطفل مضجعا في مذود» أي المخلص نفسه].

(عظة ١٣ على إنجيل لوقا)

ويتأمل القديس أثناسيوس الرسولي في فرح الرعاة بالمولود الإلهي قائلاً:

[لقد ابتهج الرعاة واحداً فواحداً بميلاد المسيح، ولكن ليس على منوال البشر، كما يفرح الناس بولادة طفل، بل كمن هم في حضرة المسيح وفي مجد النور الإلهي].

ويرى القديس أمبروسيوس في التفاف الرعاة حول المسيح، منظر الكنيسة في بدايتها البسيطة، أي رعاة ملتفون حول رئيس الرعاة، سمعوا ونظروا البشرى فخرجوا كارزين ومعلمين:

[ها هي بداية الكنيسة بدأت تتضح، المسيح مولوداً والرعاة ساهرين. أولئك الذين سوف يجمعون شتات قطعان الأمم الذين عاشوا قبلاً كوحوش جامحة، يجمعونها إلى داخل حظيرة الرب.. وحسناً ما يفعله الرعاة إذ كانوا ساهرين، والراعي الصالح يعلمهم. فالشعب هو القطيع، والعالم هو الليل، والكهنة هم الرعاة..

ولكن الرب لم يُقم فقط أساقفة من أجل السهر على قطيعه، بل اختار أيضاً ملائكة لهذه الوظيفة: «وإذا ملاك الرب وقف بهم». فانظر كيف تهىءناية الله الشديدة طريق الإيمان: ملاك يشر مريم، وملاك يشر يوسف، وملاك يرشد الرعاة، ليس

حسناً أن يرسل واحداً بل على فم شاهدين أو ثلاثة شهود
ينبغي أن تقوم كل كلمة].

(السلسلة الذهبية ص ١٠٩).

الميلاد وسر التجسد في حياتنا:

ولا يقتصر تعليم الآباء عن الميلاد البتولي حدود التأمل في أحداث
الميلاد، لكنهم يشرحون ويشرحون ما انتفعت به البشرية من وراء سر
التجسد الخلاصي. فالقديس كيرلس الكبير يرى في سر التجسد كأنه
«مبادلة». وكانت كلمات بولس الرسول لأهل كورنثوس أن
«يسوع المسيح افتقر وهو الغني لكي يغنينا بفقره» صارت موضوعاً
محبباً للقديس كيرلس.. فالابن «أخذ الذي لنا وأعطانا الذي له»:
[أخذ شكل العبد لكي ينعم علينا بما له].

(المسيح واحد، ب. ج ٧٥: ١٢٦٨)

[لقد صرنا نحن على ما هو عليه، لما صار هو على ما نحن عليه].

(على إنجيل مت ٢٤: ٣٦)

إن التجسد ليس سرّاً بعيداً عنا. ونحن لسنا غرباء عن التجسد،

فنحن والمسيح صرنا في اندماج روحي وثيق:

[يسوع المسيح واحد هو. وهو يُشَبَّه بحزمة سنابل عديدة، لأنه

يحوي في ذاته كل المؤمنين في اتحاد روحي.. ومنذ أن صار مثلنا

صرنا نحن فيه جسداً مشتركاً، ولنا اتحاداً معه بحسب الجسد

(راجع أف ٦: ٣). ألم يقل هو نفسه لأبيه «أريد أن يكونوا

واحداً فينا كما أننا نحن واحد» (يو ١٧: ٢١). لأنه في النهاية

من التصق بالمسيح فهو روح واحد (١ كو ٤: ١٧). إذاً فالرب

كأنه حزمة لأنه جعلنا كلنا فيه، بأن امتد إلينا كلنا صائراً هو
باكورة الإنسانية التي تكملت بالإيمان وتعينت للكنوز
السموية].

(الجلالير على سفر العدد)

ويشترك الآباء معاً (٣) في اعتبار المسيح أنه قد صار أخاً لنا
بالتجسد، من حيث أنه «بكر الخليفة» ليس أنه قد تساوى مع
الخالق، بل لأنه تنازل إليها بتجسده.

والقديس كيرلس الكبير يسمينا بالنسبة للمسيح «إخوة بحسب
النعمة»، «إخوة بحسب الروح»، «أقرباء وإخوة بواسطة شركة الروح
القدس». وهو يجيب على سؤال وضعه على الشفاعة الحادة لمقاوميه
«هل الكلمة باعتباره إلهاً له إخوة مشابهون له؟» ويجيب القديس
كيرلس أننا نحن إخوة «الكلمة المتجسد»: أولاً بسبب تجسده، وثانياً
بسبب اقتدائنا به. وهذا الاقتداء هو النعمة التي يعطيها لنا لتكون على
صورة المسيح في النصررة على الشهوات، والترفع عن الخطيئة، التحرر
من الموت والفساد، التقديس، البر، وباختصار كل ما هو لائق بالطبيعة
الإلهية والخلود.

فكلمة الله رفعنا إلى كل هذه الامتيازات بجعلنا شركاء طبيعته
الإلهية بالروح القدس، وهكذا شرفنا بكرامة هذه الأخوية الإلهية:
[كما أن كلمة الله يسكن فينا بالروح، فنحن ترقيننا إلى كرامة

(٣) القديس أنثاسيوس (ضد الأريوسيين ٢: ٦٢)، ذهبي الفم (عظة ٣: ٤٦ على
إنجيل يوحنا)، عظات القديس مقاريوس ٨: ١٦.

البنوة، إذ صار فينا الابن نفسه، الذي عَدَّنا مشابهين له بشركة روحه، وكنتيجة لهذا نقول بثقة متكافئة مع ثقة الابن: «يا آبا، الآب» [الكنوز ٢٢].

إنجيل زيارة المجوس للمولود الإلهي:

وهو إنجيل قداس ليلة عيد الميلاد، وقد كان هذا الإنجيل موضوع عظات الآباء وشرحهم. وقد تباينت آراء الآباء والكتاب القدامى في هوية هؤلاء المجوس. فالبعض قالوا إنهم من العرب^(٤) (معتمدين على نبوة إشعياء ٨: ٤). والبعض ظنوا أنهم من الكلدانيين الذين كانوا يعبدون نجماً باعتباره الإله^(٥)، وآخرون قالوا إنهم من الفرس^(٦). وكثيرون^(٧) قالوا إنهم من ذرية «بلعام» (النبي الأعمى منذ القديم - راجع سفر العدد ٢٤: ١٧) وهو الذي تنبأ عن المسيح قائلاً «يظهر نجم من يعقوب» (٢٦: ٢٧).

أما القديس أغسطينوس فهو يرى في مجيئهم - أيأ كانت أوطانهم - رمزاً لتجميع المسيح لكل شعوب الأرض حوله باعتباره «حجر الزاوية» الذي يربط جدران البناء الواحد:

[هؤلاء المجوس، ماذا كانوا إلا باكورة الأمم؟ الرعاة كانوا إسرائيليين والمجوس أعميين. الأوائل أقرباء والآخرون بُعْداء، وكلاهما ذهب مسرعاً إلى «حجر الزاوية»...

(٤) القديس يوستين (حوار مع تريفو ٥: ٧٨)

(٥) كلسوس (في رد أوريجانوس عليه ١: ٥٨)

(٦) السلسلة الذهبية، ١٨٩

(٧) غريغوريوس النيسي، عظة الميلاد.

لقد استعلن المسيح ليس للحكماء ولا للأبرار... لأن الجهل
كان السمة السائدة على الرعاة، وعدم البر على طقوس
المجوس. لكن «حجر الزاوية» جمع الاثنين إلى نفسه. فهو أتى
ليختار الجهال ليخزي الحكماء، وليدعو ليس الأبرار بل الخطاة
إلى التوبة، لكي لا يفتخر العظيم في نفسه ولا ييأس الضعيف].

(عظة ٤ على الإيفانيا)

هذه الشمولية للخلاص يؤكد القديس يوحنا ذهبي الفم على أنها
استعلنت للعالم من خلال إرشاد الله للمجوس حتى يأتوا إلى المسيح:
[إن المجوس معلمي الديانة الزائفة ما كانوا قد أتوا إلى المسيح
ربنا لو لم يكونوا قد استناروا بنعمة هذا اللطف الإلهي. حقاً إن
نعمة الله قد فاضت بميلاد المسيح حتى تستنير كل نفس بالحق.
والمجوس استناروا حتى يستعلن صلاح الله. حتى لا ييأس أحد
فيشك أن الخلاص موهوب له بالإيمان، إذ يرى الله قد سكب
على المجوس. وهكذا كان المجوس هم باكورة الأمم، اختيروا
للخلاص، حتى من خلالهم يفتح الباب لكل الأمم].

(عظة على الإيفانيا)

وفي نفس العظة يُظهر القديس يوحنا ذهبي الفم أن سجود المجوس
للطفل وهو في المذود إنما يفصح عن أنهم وإن كانوا بعين الجسد قد
رأوا طفلاً، لكنهم بعين الإيمان رأوا إلهاً، فاتضاع الجسد الذي اتخذه
المسيح كان أمام أعينهم، لكن مجد اللاهوت لم ينحجب عنهم.

هدايا المجوس ومعناها:

أما هدايا المجوس التي قدموها فإن القديس يوحنا ذهبي الفم

يشرحها هكذا في نفس العظة:

[بالرغم من أن المجوس لم يفهموا السر الذي على قياسه قدموا هداياهم أو ماذا كانت تعني كل هدية منها، إلا أن هداياهم لم تكن بغير ذات معنى. ويكفي أن النعمة التي حركتهم ليفعلوا هذا هي ذاتها النعمة التي تدبر الكون كله.

أما الهدايا فهي تعلن روحياً أن المولود هو المسيح الإله، وملك البشر. لأن الذهب يُكنى به عن سلطان الملوكية، واللبنان عن كرامة الإله، والمر عن دفن الجسد. فهو ملك وإله وإنسان. فالجوس إذاً معتبرون أنهم سفراء العالم بأجمعه، وبهداياهم التي قدموها افتتحوا طريق الإيمان أمام مشيئة البشرية].

ويكمل القديس يوحنا ذهبي الفم متأملاً في تصرف المجوس قائلاً: [انظر إلى إيمان المجوس، انظر كيف لم يتعثروا ولم يقولوا لأنفسهم: إن كان هذا الطفل عظيماً، فما الحاجة للهرب وللبقاء متخفين؟ بل إن هذا كان هو طريق الإيمان الحقيقي الذي لا يطلب التقصي عن مبررات الوصية، بل يقتنع بأن يطيعها ببساطة.

وإن كان المجوس قد أتوا ليطلبوا المسيح كملك أرضي، لكانوا مكثوا معه حالماً وجدوه، ولكن على خلاف ذلك سجدوا له، وعادوا لوطنهم. ولما عادوا استمروا في عبادته أكثر من ذي قبل، وكرزوا به وعلموا الكثيرين عنه. وأخيراً حينما وصل إليهم توما الرسول انضموا له وتعبدوا، وصاروا شركاءه في عمل الكرازة بالإنجيل].

عيد الختان:

يأتي في اليوم الثامن لميلاد المسيح (حسب الشريعة اليهودية الواردة في سفر اللاويين ١٢: ٣).

واليوم الثامن عند الآباء له معنى رمزي خاص يشرحه لنا القديس كيرلس الكبير. فهو يرى أن الختان اللحمي كان رمزاً للختان الروحي أي للمعمودية:

[من المعتاد الاحتفال في اليوم الثامن بالختان اللحمي. وفي اليوم الثامن قام المسيح من بين الأموات (يقصد في اليوم التالي ليوم السبت الذي هو السابع عند اليهود)، وصنع فينا الختان الروحي إذ قال «اذهبوا وعلموا جميع الأمم... وعمدوهم» (مت ٢٨: ١٩) [عظة ١٧].

ويزيد لنا القديس أثناسيوس الرسولي شرح هذا التقابل فيقول:
[الختان لا يعني أكثر من قطع الإنسان العتيق، أي ختان جزء من اللحم الذي هو أداة الولادة الجسدية. كان هذا يتم كعلامة للمعمودية الآتية في المسيح. فلما أتى المرموز إليه، بطل الرمز. فحيث انتزع الإنسان العتيق كله بالمعمودية، أصبح ما كان رمزاً يشير إليه بلا فائدة، أي قُطع جزء من الجسد].

(السلسلة الذهبية ص ١٨٧)

على أن حدث ختان المسيح نفسه يصير حدثاً من أحداث خلاصنا الشخصي بالصورة التي يشرحها العلامة أوريجانوس:
[كما متنا معه في موته، وقمنا معه في قيامته، هكذا بالمثل قد

خُتِنًا نحن فيه بختانته، حتى إننا لم نعد بحاجة إلى ختان الجسد].
(عظة ١٤ على إنجيل لوقا)

هذه الحقيقة قائمة على أن بشرية المسيح كانت حقيقة تماماً مثل
بشرتنا ما خلا الخطية وحدها، وهذا ما يشرحه القديس إبيفانيوس
أسقف قبرص:

[إنه لأسباب كثيرة اختن المسيح. وبالمقام الأول ليبرهن على
حقيقة جسده ضد المانويين والذين ادعوا أن ميلاده كان ظاهرياً
فقط، وحتى يوضح أن جسده لم يكن واحداً في الجوهر مع
اللاهوت كما علّم أبوليناريوس، ولا هو استنزله من السماء
كما يؤكد بذلك فالتين] (ضد الهرطقات ٣٠: ٢٨).

وفي معرض وصية الختان فطن الآباء جميعاً إلى أن الختان الجسدي
الموصى به في العهد القديم لم يكن قادراً على تكميل الخلاص، بل
الختان بالروح القدس، نرى ذلك واضحاً في تعليم القديس كيرلس
الكبير:

[لأن الموت ما كان يُباد بالختان الذي بحسب الناموس، أي
الختان المحسوس في الجسد، بل بالختان الذي في المسيح، أي
الختان بالروح، الذي كانت قد صنعتها «صفورة» الرمزية
بالرمز، أي «الكنيسة»، إذ ختنت الشعب الجديد البكر].

(الجلالير على الخروج ٢)

عيد الغطاس:

ويُسمى أيضاً عيد الإبيفانيا والثيؤفانيا لأن فيه استُعلن الثالوث،
فيقول القديس يوحنا ذهبي الفم:

[العيد الثاني، عيد ظهور (إيفانيا) المسيح، الذي فيه أظهر لكل البشر حدث تنازل حنانه، وفيه أتى صوت الآب من السماء.. والروح أيضاً نزل واستقر عليه، وهكذا استعلن الثالوث الواحد في الجوهر].

(عظة ٥: ١، على رسالة تيطس).

ويرى القديس أثناسيوس أن معمودية المسيح صارت حدثاً خلاصياً أيضاً لحياتنا، فنحن كلنا اعتمدنا معه عند الأردن: [واضح أن نزول الروح عليه في الأردن كان نزولاً علينا بسبب أنه يحمل جسدنا. ولم يكن هذا النزول لرفعة الكلمة بل لتقديسنا نحن، لكي نأخذ من مسحته، فيقال عنا «ألا تعلمون أنكم هيكل الله، وروح الله يسكن فيكم» (١ كو ٣: ١٦). لأنه لما اغتسل الرب في الأردن كإنسان، كنا نحن فيه ومعه الذين نغتسل.

وحينما اقتبل الروح، نحن الذين كنا معه متقبلين هذا الروح... من ذلك نحن بدأنا نأخذ المسحة والختم، إذ يقول يوحنا (الإنجيلي): «وأنتم أخذتم المسحة من القُدوس» (١ يو ٢: ٢٠)، وكذلك الرسول بولس يقول «وأنتم ختمتم بالروح القدس الذي للموعد» (أف ١: ١٣). لذلك فبسيبنا ومن أجلنا كان هذا المكتوب] (ضد الأريوسيين ١: ٤٧).

عيد عرس قانا الجليل:

يرى الآباء إن معجزة عرس قانا الجليل صارت عيداً خلاصياً لأنها كانت مجالاً جديداً لاستعلان تواضع المسيح وخلاصه، فيقول القديس

يوحنا ذهبي الفم:

[لم يكن يضع في الاعتبار كرامته بل منفعتنا. فهو الذي لم يترفع عن أن يأخذ صورة عبد، لم يترفع أيضاً عن أن يأتي إلى عرس أناس بسطاء] (السلسلة الذهبية ٢٥٤).

كما يقول القديس أغسطينوس:

[فليخز كل إنسان يظن في نفسه أنه أعظم من غيره، لأن الله نفسه اتضع. لأن ابن العذراء أتى مع آخرين إلى العرس، بينما هو مع أبيه أسس الزيجة] (عظة ٤١).

وعن تحويل الماء إلى خمر يقول القديس هيلاري في كتابه عن الثالوث (٥:٣)، إن ذلك الخمر الجديد [لم يكن مزيجاً، بل خليفة جديدة. سلاسة المياه اختفت، وطعم الخمر قد ظهر].

أما القديس كيرلس الكبير فيليق أن نعرض عظمته على هذه المعجزة بشيء من التفصيل والتوضيح:

[لم يأت المسيح إلى العرس بالمصادفة... لقد أتى ليجري المعجزة أكثر مما لمجرد المشاركة في احتفال العرس.

+ أتى ليقدس بداية الجنس البشري فيما يتصل بالجسد.

+ كان لائقاً بمن هو آت لشفاء طبيعة الإنسان، وإرجاعها صحيحة إلى حال أفضل، أن يعطي بركته ليس فقط لمن هم مولودون فعلاً، بل أعد البركة أيضاً لمن هم سوف يولدون فيما بعد، مقدساً جيئهم إلى هذا العالم.

+ وسبب ثالث أيضاً، لقد قيل سابقاً من الله للمرأة: «بالحزن تلدين أولاداً» (تك ٣: ١٦). فكيف كان يمكن أن تُرفع هذه

اللعنة، أو بأي سبب شرعي كان يمكن تفادي الزيجات التي لعنت هكذا؟ إن المخلص محب البشر العظيم، حل هذه الصعوبة. فبحضوره قدّس الزواج، وهو باعتباره فرح الناس وسرورهم، نزع حزن الولادة القديم «إن كان أحد في المسيح فهو خليفة جديدة، الأشياء العتيقة قد مضت، وهوذا الكل قد صار جديداً» (٢كو ٥: ١٧).

+ (في استجابة المسيح لأمه العذراء) المسيح هنا يعطينا مثلاً عن واجب إعطاء الكرامة العظيمة للوالدين.

+ أشياء كثيرة وعجيبة كانت ترمز إليها هذه الآية. لأن الزيجات الطاهرة تقدست، واللعنة التي حلت على جنس المرأة قد رُفِعت. فما عادت المرأة تلد الأولاد بالحزن ما دام المسيح قد وضع بركته على بداية النسل الجسدي (أي الزواج).

+ على أنه لا بد من أن نضع في الاعتبار عاملاً آخر ينبغي الإشارة إليه. ذلك أن كلمة الله قد نزل من السماء - كما قال هو من قبل (يو ٦: ٢٨)، كأنه عريس يسترضي الطبيعة التي وُحِّدَها بنفسه لكي تمتلئ من زرع الحكمة. والبشرية دُعيت عروساً والمخلص عريساً، هكذا يستعير الكتاب المقدس التشابهات من صورة الطبيعة، ليرفع أفهامنا إلى المعنى السامي لما يصنعه.

+ احتفال الزيجة كان في اليوم الثالث، أي في الدهر الأخير من دهور العالم. لأن الرقم الدوري يشير لنا عن بداية ووسط ونهاية. وهكذا نحن نقسم أي مرحلة من الزمن. وكما يقول النبي: «افترس فيشفينا. ضرب فيجبرنا. يحيينا بعد يومين. في

اليوم الثالث يقيمنا فنحيا أمامه. لنعرف ولنتتبع، حتى نعرف الرب. خروجه تهيأ عند نور الصباح» (هو ٢: ٣ و ٣).

+ لقد ضربنا بسبب خطيئة آدم قائلًا: «أنت تراب وإلى التراب تعود» (تك ٣: ١٩). لكنه في اليوم الثالث، شفانا نحن المضروبين بفساد الموت، وهذا كان ليس في الدهر الأول ولا في الدهر الأوسط بل في هذه الأزمنة الأخيرة، حينما صار إنساناً وشفى الطبيعة البشرية إذ أقامها في نفسه من الأموات. وهكذا دُعي «بكر الراقدين» (١ كو ١٥: ٢٠).

+ لذلك فحينما يتكلم البشير عن اليوم الثالث الذي فيه كان الاحتفال بالعرس، فهو كان يقصد هذا الدهر الأخير الحاضر.

+ ثم أن البشير يتكلم عن مكان هذا الحدث. في قرية قانا الجليل. هنا يلاحظ السامع الدقيق أنه لم يُعقد في أورشليم بل خارج اليهودية، حتى يكون المحفل في إحدى مدن الأمم. لأن الجليل هي جليل الأمم كما يقول النبي (مت ٤: ١٥). واضح جداً أن مجمع اليهود رفض العريس السماوي بينما كنيسة الأمم قبلته بقلب مبتهج.

+ لقد أتى المخلص إلى العرس، ليس كمدعو عادي، بل كمن أتى استجابة لتوسلات جموع القديسين. ثم يقول البشير إن الضيوف افتقروا إلى الخمر، «لأن الناموس لا يكمل أحداً» (عب ٧: ١٩)، الشريعة الموسوية لم تكفٍ لا كتمال السعادة. ولا المرشد الباطني (الضمير) للاستقامة الطبيعية كان كفوفاً لأن يقودنا إلى الخلاص.

+ وهكذا الأمر بالنسبة لنا، فإنه يصلح أن يقال عنا: «ليس لهم

خمر» لكن الله الجواد لم يرفضنا نحن الذين نعاني من الجوع إلى
الصلاح. بل وهب لنا خمرأ جيداً أكثر جودة مما عندنا، «لأن
الحرف يقتل لكن الروح يحيي» (٢ كو ٣: ٦).

+ الناموس ليس له تكميل الصالحات، أما تعليم الإنجيل ففيه
ملء كل بركة.

+ لقد اندهش رئيس المتكأ من الخمر. وأنا أعتقد أن أي واحد
ممن ارتقوا إلى رتبة الأسقفية، الذين أوثمنوا على العناية ببيت
المسيح مخلصنا سوف يندهشون أكثر من صلاح تعليمه الذي
يفوق تعليم الناموس.

+ فليحفظ في قلبه كل من يسمع ما أقوله لكم اليوم. آمين].
(ب.ج ٧٣: ٢٢٣ وما بعده)

تُطلب من:

دار مجلة مرقس

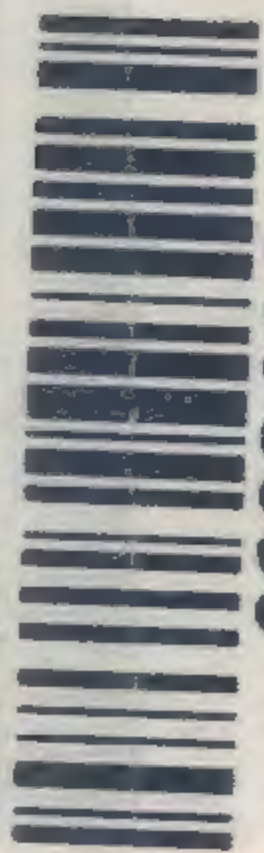
القاهرة: ٥٠ "أ" شارع شبرا - شقة ٤ - ت: ٧٧٠٦١٤

الإسكندرية: ١٣ شارع الشهداء - المنشية - ت: ٤٨٤٠١١٠

الرعاة والملوك المبشر (فريسكو قديم من هيكل يوحنا المعمدان دير القديس أنبا مقار)



الشمع جنية واحد



0302444

2.92
135